

КОНСТРУИРУЯ ЕРЕСЬ: ДВА ОБЛИЧИТЕЛЬНЫХ СВИДЕТЕЛЬСТВА ОБ АРХИМАНДРИТАХ-«ЖИДОВСТВУЮЩИХ»

Аннотация: В статье рассматриваются свидетельства Иосифа Санина и его жизнеописателя Саввы Черного об архимандритах-«жидовствующих». Доказывается, что известия Жития Иосифа Волоцкого восходят преимущественно к «Сказанию о новоявившейся ереси». А

свидетельства Иосифа о новгородском еретике-архимандрите Кассиане имеет в основе литературный источник.

Ключевые слова: ересь «жидовствующих», Иосиф Волоцкий, «Просветитель», Житие Иосифа Волоцкого, книжность средневековой Руси.

Минейное Житие Иосифа Санина, принадлежащее перу волоколамского постриженника и Крутицкого владыки Саввы Черного, содержит рассказ о ереси «жидовствующих» с интересными подробностями. Разумеется, большей частью агиограф следует изложению событий из Иосифова «Сказания о новоявившейся ереси». Яркий маркер связи между текстами Жития и «Сказания» — сообщение Саввы Черного о появлении в Новгороде «жидовина» Схарии, чьими происками укоренялась ересь¹. С большим количе-

ством подробностей — например, с указанием на прибытие ересиарха Схарии из Киева в свите князя Михаила Александровича в 1470 г., — этот рассказ читается в «Сказании» Иосифа Волоцкого². Справедливости ради отметим, что о совместном с князем Михаилом визите в Новгород безымянного «жидовина-еретика» свидетельствует Новгородский архиепископ Геннадий³. В «Послании на

¹ Житие и пребывание въкратце преподобного отца нашего игумена Иосифа, града Волока Ламского // Великие Минеи Четии, собранные Всероссийским митрополитом Макарием. Сентябрь. Дни 1–13. СПб., 1868. Стб. 472. Нужно сказать, что это не единственное упоминание ересиарха в тексте минейного Жития. В предисловии, описывая заслуги Иосифа Волоцкого перед православием, агиограф характеризует преподобного как «по святей Троице поборни-

ка и православной вере от еретиков великого заступника и Божиих врагов, жидовина Схарии учеников, Новъгородских еретиков потребителя и истинную веру православную светло утвердившаго» (Там же. Стб. 453–454). Заслуги в борьбе с ересью, очевидно, были едва ли не главной причиной, побудившей Савву Черного приступить к составлению жизнеописания преподобного.

² Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения на Руси XIV — начала XVI века. М.; Л., 1955. Приложения. С. 468–469.

³ Там же. С. 375.

жидов и на еретики» о встрече московского посла Д.В. Шеина «с тем жидовином с Захариею с Скарою» упоминает инок Савва, не распространяясь, однако, ни о том, где произошла эта встреча, ни о визите Захарии-Скары в Новгород⁴. Поэтому источником известий о Схарии у Саввы Черного следует признать «Сказание о новоявившейся ереси».

Вторичность известий минейного Жития по отношению к «Сказанию», впрочем, еще не служит признаком того, что повествование Саввы Черного о «жидовствующих» выдержано в согласии со всеми выпадами против еретиков самого Иосифа Волоцкого. Рассказывая о распространении ереси, агиограф, в частности, сообщает, что «всеяся злаа и сквернаа ересь во многиа и неразумныя человекы, в архимандриты и в протопопы и в диаконы царскиа полаты»⁵. «Сказание» также упоминает еретиков-протопопов, в первую очередь, протопопа Алексея, против которого направлена львиная доля филиппик Иосифа Волоцкого, и Софийского протопопа Гавриила⁶. Относительно дья-

⁴ Послание инока Саввы на жидов и на еретики / С предисловием С.А. Белокурова // Чтения в обществе истории и древностей Российских. Книга 3 (202). М., 1902. С. 1.

⁵ Житие и пребывание въкратце преподобного отца нашего игумена Иосифа, града Волоцка Ламского. Стб. 473.

⁶ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 469–472. О приверженности ереси протопопа Алексея сообщает архиепископ Геннадий в послании митрополиту Зосиме, а вот протопопа Гавриила он именует не иначе как «Гаврилко поп с Михайловы улицы» (Там же. С. 375–376). О возможной причине такого именования Гавриила владыкой см.: Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде конца XV века (не-

ков «Сказание» также содержит вполне конкретные указания: Иосиф пишет, что «жидовствующие» «привлекоша к своей ереси... от двора великого князя Федора Курицина, да дьяков крестовых, Истому и Сверчька»⁷. Сложнее обстоит дело с архимандритами: единственный обладатель этого священного сана, который упоминается в «Сказании», — яростно обличаемый Иосифом Волоцким Зосима, архимандрит Симонова монастыря, впоследствии (по протекции протопопа Алексея, как сообщает Иосиф) занявший митрополичью кафедру⁸. Однако в минейном Житии обнаруживается весьма почтительное отношение к митрополиту Зосиме, без каких-либо намеков на его причастность ереси. Для Саввы Черного он — «преосвященный Зосима, митрополит всея Русии»⁹, а никак не «велик съсуд злобе и главня съдомъскаго огня изоставшиа, змий тмоглавный, огню геонъскому пища, Арие новый, Манента злейший, сатанин первенець, Зосима скверный», каким его живописует Волоцкий игумен¹⁰.

Если предположить, что одним из упоминаемых Саввой Черным архимандритов все же был Зосима, возможны два варианта объяснения казуса, при котором Зосима в бытность настоятелем Симонова монастыря, пусть без указания имени,

которые свидетельства архиепископа Геннадия Новгородского) // Историческая психология и социология истории. № 1. 2017. С. 84–85

⁷ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 471.

⁸ Там же.

⁹ Житие и пребывание въкратце преподобного отца нашего игумена Иосифа, града Волоцка Ламского Стб. 473.

¹⁰ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 473.

отнесен к еретикам, а на митрополичьем престоле — к поборникам православия. Первый — Савва Черный, не желая бросать тень на митрополичью кафедру, сознательно отказывается называть (вопреки свидетельствам Иосифова «Сказания») Зосиму еретиком. Второй — агиограф ориентируется на какой-то авторитетный список «Сказания», в котором говорится о еретичестве Зосимы-архимандрита, но умалчивается о причастности к «жидовству» Зосимы-митрополита.

Второй вариант представляется вполне правдоподобным, если учесть непростую рукописную судьбу «Сказания». Н.П. Попов, сличая списки «Сказания», обратил внимание, что в «Сказании» по списку «Просветителя» 1538 г. в составе Софийского комплекта миней Новгородского архиепископа и будущего Московского митрополита Макария содержатся выпады против Зосимы в сане архимандрита Симонова монастыря, но ничего не говорится о еретичестве Зосимы-митрополита. По предположению исследователя, Минейный список «Сказания», как и «Просветителя» в целом, представлял собой промежуточную редакцию между первоначальными, в которых о еретичестве Зосимы не упоминалось вовсе, и позднейшими редакциями, где обвинения против Зосимы читаются в полном объеме¹¹. Дальнейшие разыскания значительно скорректировали взгляд Н.П. Попова на историю редакторской правки «Сказания»: Я.С. Лурье удалось показать, что эволюция текста «Ска-

зания» шла в направлении урезания выпадов против Зосимы¹². Вторая редакция «Сказания», в которой «содержится только одно упоминание о еретичестве Зосимы — в бытность его архимандритом Симоновским», читается в списках «Просветителя» Минейного извода¹³, на один из которых обратил внимание Н.П. Попов. Мнение Я.С. Лурье поддержал (с большим числом оговорок, которые не имеют особого значения в контексте данной работы) А.И. Плигузов, отметив, что «в целом “Просветитель” эволюционировал в сторону менее радикальных оценок московского митрополита и великого князя, оказавшего покровительство еретикам»¹⁴.

Вышеизложенное приводит к выводу, что Савва Черный имел возможность ориентироваться не на первоначальную редакцию «Сказания», а скорее на ту, которая была представлена Минейным списком. Это представляется весьма вероятным, ведь в предисловии к Житию агиограф прямо указывает, что работал по «благословению и велению» митрополита Макария¹⁵ — главного инициатора создания Великих Миней. Том Софийских Миней, в который под 31 июля был включен «Просветитель» Иосифа Волоцкого со «Сказанием», упоминавшем о еретичестве архимандрита

¹¹ Попов Н.П. Иосифово Сказание о ереси живущих по спискам Великих Миней // Известия отделения русского языка и словесности Императорской Академии наук. СПб., 1913. Т. XVIII. Кн. 1.

¹² Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике конца XV — начала XVI века. М.; Л., 1960. С. 144–150.

¹³ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 453–454.

¹⁴ Плигузов А.И. «Книга на еретиков» Иосифа Волоцкого // История и палеография: Сб. ст. М., 1993.. 92.

¹⁵ Житие и пребывание въкратце преподобного отца нашего игумена Иосифа, града Волока Ламского. Стб. 454.

Зосимы Симоновского (Минейный извод «Просветителя», согласно классификации Я.С. Лурье), был написан в феврале–июле 1538 г. постриженником Пафнутьева Боровского монастыря Аркадцом также «по благословению государя нашего государя нашего преосвященного архиепископа великого Новагорода и Пскова, владыки Макария»¹⁶. Поэтому, повторимся, нет ничего невозможного в том, что Савва Черный при изложении истории «жидовствующих» в Житии ориентировался на список «Сказания», авторитет которого был неразрывно связан с митрополитом Макарием.

С другой стороны, агиограф свидетельствует об архимандритах-«жидовствующих», то есть по крайней мере о двух таковых, в то время как в редакции «Сказания», принадлежащей Минейному изводу «Просветителя», упомянут лишь один архимандрит-еретик, Зосима Симоновский. Велика вероятность того, что создатель Жития пользовался не только «Сказанием о новоявившейся ереси», но и другими источниками, восходящими к тому же Иосифу Волоцкому, заслуги которого в борьбе с ересью не раз подчеркиваются в Житии. На это намекает сам автор: «ведаше бо отец Иосиф от божественного писания, яко от неразумных человек от вельмож царских и православных царицы от еретического учения в погибель отидаша, и многия царства отступиша православные християнские веры; о сем явлено и известно в его списании на новгородская еретики»¹⁷. Эта фраза, по всей вероятности, кратко резюмирует содержание 16 «слова» «Просветителя», в котором

¹⁶ Попов Н.П. Иосифово Сказание о ереси жидовствующих. С. 174.

¹⁷ Житие и пребывание въкратце. Стб. 473.

Иосиф Волоцкий подробно описывает гибельные пути «царств», отпавших кознями еретиков от православия: Армянского, Эфиопского и Римского¹⁸.

Расширение круга источников, которые Савва Черный мог использовать при работе над Житием, путем включения в их число отдельных «слов» «Просветителя», позволяет установить, кого, кроме Зосимы Симоновского, агиограф мог отнести к еретикам-архимандритам. В 15 «слова» «Просветителя» Иосиф Волоцкий повествует об архимандрите Новгородского Юрьева монастыря Кассиане, с большим вниманием к деталям расписывая его еретические злодеяния¹⁹. Можно было бы предположить, что на авторитет этого свидетельства ориентировался Савва Черный, упомянувший еретиков-архимандритов во множественном числе, если бы не один весьма серьезный аргумент против: в тексте 15 «слова» «Просветителя» Минейного извода читаются обвинения против Зосимы в момент его пребывания на Московской митрополичьей кафедре²⁰ — упоминаний об этом в Житии Иосифа Волоцкого нет. Возможно, 15

¹⁸ Просветитель, или Обличение ереси жидовствующих. Казань, 1896. 3-е изд.. С. 542–544.

¹⁹ Там же. С. 518–520.

²⁰ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 454. См. также: РГБ. Ф. 256 (собрание Н.П. Румянцева). № 204. Л. 278об., 282. В.М. Кириллин, издавший «Сказание о новоявившейся ереси» по этому списку «Просветителя», отметил, что «данная рукопись, созданная в конце 20-х — начале 30-х гг. XVI столетия, содержит, по-видимому, наиболее ранний список “минейного” извода». Именно «эта рукопись принадлежала некогда самому святителю Макарию». См.: Кожинов В.В., Кириллин В.М. Обличитель ересей непостыдный. [М.], 1999. С. 109.

«слово» было задумано в том числе и как пространный комментарий к высказанным в первоначальной редакции «Сказания о новоявившейся ереси» обвинениям против Зосимы. Если в «Сказании» Зосима (см. выше) уподобляется еретикам Арию и Маненте, то в 15 «слове» подробно рассказывается о ложном покаянии Ария, испустившего дух по молитве святителя Александра Константинопольского, и злодеяниях Манента. Последний «пришедша в Месопотамию и безбожную ересь сеюща в сердца верных тайно», за что был гоним местным епископом Архелаем, по молитве которого Бог «предаст Манента Перскому царю, царь же повеле кожу его содрати и скверное тело его псом на снедь предати»²¹. По-видимому, Савва Черный, упоминая еретиков-архимандритов, едва ли обращался к 15 «слову» Пророком-светителем.

Впрочем, отсылки, через которые повествование Саввы Черного связывается с крайне авторитетными для него текстами как «Сказания», так и 16 «слова» «Пророком-светителем», имеют первостепенное значение для реконструкции агиографом картины зарождения и распространения ереси в целом. Конечно, можно вслед за Я.С. Лурье расценивать эту картину как намеренно искажающую историческую реальность и в целом недостоверную²², однако для книжника середины XVI в. реальность, по-видимому, была реальностью только в той степени, в которой она была ориентирована на указания авторитетных текстов, безотносительно того, насколько эти авторитетные тексты

могли искажать реальное с точки зрения сторонника исторической объективности середины XX столетия положение дел. Но, очевидно, агиограф не мог обойти стороной свидетельства Иосифа о еретичестве архимандрита Кассиана. По всей вероятности, причиной тому были сомнения в его причастности к ереси и целесообразности постигшей его жестокой расправы²³, которые можно обнаружить в «Ответе Кирилловских старцев». В тексте «Ответа» Иосифу Волоцкому предлагалось испытать как вину Юрьевского архимандрита, так и собственные убеждения в необходимости жестоких казней по отношению к «живущим»: «А ты, господине Осифе, почто не испытаешь своей святости, не связа Касиана архимандрита своею мандиесю, донележе бы он сгорел, а ты бы в пламени его связана держал?»²⁴. Вероятно, эти сомнения возникли не случайно.

²³ Согласно летописному свидетельству, зимой 1504/1505 г. «архимандрита Кассиана Юрьевского сожгоша да брата его Ивашка Самочерного, да Гриду Квашню, да Митю Пустоселова и иных еретиков сожгоша, а иных в заточение разослаша, и иных по монастырем». См.: ПСРЛ. Т. VI. Вып. 2. Софийская вторая летопись. М., 2001. Стб. 372.

²⁴ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 512. Выпад направлен против упомянутого в сочинениях Иосифа Волоцкого казуса со святителем Львом Катанским и еретиком Лиодором: «Такоже святый Лев епископ Катанский, Лиодора еретика прежде не осуди на смерть, но егда виде его пришедша к церкви, некоторая мечтания творяща, яко да благочестующая прельстит, он же изыде из церкви, и сотвори Лиодора огнем съжжена быти, и паки вниде в церковь, и соврши божественную службу» (Там же. С. 490; ср.: Пророком-светитель. С. 481–482). Между тем «Ответ Кирилловских старцев» содержит подроб-

²¹ Пророком-светитель. С. 524–525.

²² Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 235–236.

Непосредственное обращение к Иосифовым обличениям Юрьевского архимандрита требует рассмотрения структуры 15 «слов» в целом. Во-первых, 15 «слово» является своего рода продолжением «Сказания о новоявившейся ереси», на что недвусмысленно указывает сам автор, упомянув «слово, еже в начале сея книги написано есть, ему ж надписание сице имать: сказание о новявльшайся ереси <...>: в том убо слове о сей ереси написано есть пространно, от начала даже до лет, в нихже бысть Зосима митрополит, иже бяше начальник еретиком». Кроме того, Иосиф уточняет, что «Сказание» завершается сюжетом публичного наказания архиепископом Геннадием «жидовствующих» в Новгороде осенью 1490 г.²⁵,

ности, которые отсутствуют у Иосифа, в частности, упоминание о епитрахили святителя Льва. Между тем, гораздо более полное описание сюжета со святительским омофором, которым Лев Катанский связал еретика Лиодора, обнаруживается в послании Максима Грека против некоего Исаака Жидовина, «влхъва, чародея и прелестника». (Максим Грек, преп. Сочинения. Т. 2 / Отв. ред. Н.В. Синицына. М., 2014. С. 338–339).

²⁵ 17 октября 1490 г. русские архиереи во главе с митрополитом Зосимой «соборовали на Захарию чернца и на новгородцкаго протопопа Гаврила, и на Денисья, попа архангильскаго, и на Максима, попа на ивановскаго, и на Василия, попа покровскаго, и на Мокария, диака никольскаго, и на Гридю, диака борисоглебскаго, и на Васюка зятя Денисьева, и на Самуху, дьяка никольскаго». См.: ПСРЛ. Т. VI. Вып. 2. Стб. 329. Имена еретиков, упомянутые в летописи, называет и Иосиф в «Сказании», добавляя, правда, что соборный суд осудил не только названных по имени, но «и всех еретиков, елици тая же мудрствуют», расширив тем самым круг осужденных по обвинению в «жидовстве». Новгородское происхождение всех без исключения еретиков, видимо, стало причиной того, что некоторые из осужденных были отправлены для наказания

а о том, «яже быша потом, тамо не написано, но мы здесь речем о сем»²⁶.

Во-вторых, архимандрит Кассиан, судя по всему, появляется в Новгороде как раз после 1490 г., когда еретики, по слову Иосифа Волоцкого, «кубоявшеся от преосвященного архиепископа Генадия поругания же и уничижения» начали приносить ложные покаяния. Получив от владыки «ослабу, и абие на бегство устремишаася вси, и во многия грады и в веси разыдошаася, и во всех градех и селех умножиша и разсеяша скверное свое и жидовьское учение». Именно тогда по совету Федора Курицына и его брата Ивана Волка, «печалию сердца си уязвиша о безчестии еретическом», великий князь ставит в Новгород архимандритом Юрьева монастыря «некоего еретика Касияна именем»²⁷. Примечательно, что ходатаями за Кассиана перед великим князем названы братья Курицыны, хотя ранее Иосиф называет предводителем «жидовствующих» митрополита Зосиму, для которого такая инициатива была бы более уместна. Вероятно, поставление Кассиана в архимандриты совершилось уже после сведения Зосимы с митрополичьей кафедры 17 мая 1494 г.²⁸, поэтому отождествление П.М. Строевым Кассиана с упомянутым в источниках под 1499 г. безымянным новгородским архи-

архиепископу Геннадию, учинившему над ними подробно описанную в «Сказании» экзекуцию. (Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 472)

²⁶ Просветитель. С. 516–517.

²⁷ Там же. С. 517–518.

²⁸ Под 7002 г. летопись сообщает, что «маиа 17 митрополит Зосима оставил митрополью не свою волею, но непомерно питья дръжашеся и церкви божией не радяше». См.: ПСРЛ. Т. VI. Вып. 2..Стб. 341.

мандритом²⁹ следует признать не лишенным оснований. Кроме того, архиепископ Геннадий, яростно обличавший еретиков, но, по-видимому, вполне удовлетворившийся соборными решениями и экзекуциями 1490 г. — именно тогда «кантиерическая деятельность Геннадия прекращается, сменившись деятельностью просветительской»³⁰ — вовсе не упоминает еретика Кассиана. Правда, Иосиф Волоцкий в 15 «слове» утверждает, что архимандрит Кассиан «прешед в Великий Новъгород, и начат жити в Юрьеве монастыре, и вся еретики и отступники к себе собираше с дерзновением, не бояшебося архиепископа Генадия, понеже помошь имеяше Федора Курицына»³¹. Однако оз-

²⁹ Стroeв П.М. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российских церкви. М., 2007. Стб. 45. Ср.: Алексеев А.И. Религиозные движения на Руси последней трети XIV — начала XVI в.: стригольники и жидовствующие. М., 2012. С. 461–462. Вовсякомслучае, указаниеИосифаСанинана протекциюФедораКурицына при поставлении в Новгородские архимандриты Кассиана говорит о том, что последнее случилось едва ли позже 1500 г., когда имя великокняжеского дьяка навсегда исчезает со страниц источников. Как пишет Я.С. Лурье, «виднейший из московских еретиков Федор Курицын уже с 1500 г. не фигурирует в "Посольских делах"»; см.: Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 409. Безусловно, важным является тот факт, что назначение Новгородского архимандрита согласовывалась на самом высоком уровне, будучи прерогативой великого князя. Данная тенденция ясно обозначена в статье о Новгородской архимандритии, подготовленной для четвертого номера журнала «Novogardia» М.А. Несиным — приношу ему свою благодарность за возможность ознакомиться с рукописью.

³⁰ Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде. С. 88.

³¹ Просветитель. С. 518.

вученный Иосифом факт связи архимандрита Кассиана с Федором Курицыным как причина того, что новгородский архиепископ вынужден был молчать, якобы убоявшись всесильного великокняжеского дьяка, едва ли заслуживает доверия. В послании собору архиереев русской митрополии 1490 г. владыка Геннадий открыто утверждал, что «Курицин началник всем тем злодеем», то есть «жидовствующим»³². Не убоявшись великокняжеского дьяка, едва ли архиепископ Геннадий спасовал перед его протеже архимандритом Кассианом. По всей видимости, самому Геннадию о еретичестве Кассиана вряд ли было что-то известно.

В-третьих, если Иосиф Санин, находясь в монастыре на Волоке, был осведомлен о еретических деяниях 1490-х гг. Юрьевского архимандрита лучше, чем пребывавший в это время в Новгороде архиепископ Геннадий, стоит задаться вопросом: а откуда, собственно, Иосиф получал эти сведения? И здесь нельзя обойти вниманием свидетельства 15 «слова» «Просветителя» о пособниках архимандрита Кассиана. Среди них первым назван Алексейко Костев, который «вынял ис часовни икону Пречистыя Богородицы, честное и славное Ея Успение и покинул на землю, и начат спущати скверную воду на нея»³³. Между тем, о поступке Алексеяко сообщал архиерейскому собору архиепископ Геннадий Новгородский еще осенью 1490 г.: «Да здесь Алексейко подъячей на поместье живет, да напився пиян, влез в часовну, да сняв с лавицы икону — Успение Пречистые, да на нее скверную воду спускал, а иные иконы

³² Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 381.

³³ Просветитель. С. 520.

вверх ногами переворачал»³⁴. При этом, однако, новгородский владыка ни словом не обмолвился о том, что за этим безобразием стоял архимандрит Кассиан Юрьевский. На казус с Алексейкой обратил внимание Я.С. Лурье, не без иронии заметивший, что, обнаружив «в сочинениях своего предшественника понравившуюся ему выразительную историю “святотатства”, Иосиф без стеснения перенес ее на десяток лет вперед для посрамления еретиков, действовавших после 1490 г.»³⁵.

Справедливость суждения Я.С. Лурье подтверждается свидетельствами Иосифа о прочих еретиках из окружения Кассиана, таких как Самсонка, поп Наум и дьякон Макар³⁶, известных по иным источникам, преимущественно посланиям архиепископа Геннадия. Самсонка, как следует из того же послания осени 1490 г. архиерейскому собору, под пытками давал показания против великокняжеского дьяка Федора Курицына; при этом Геннадий сетовал, что показаниям, полученным через Самсонку, не доверяют в Москве, и вынужден был оправдываться за методы дознания³⁷. Поп Наум

³⁴ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 380.

³⁵ Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 111. О возможных причинах столь неординарного поступка подьячего Алексейки в контексте деятельности архиепископа Геннадия в Новгороде (Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде. С. 82–84).

³⁶ Просветитель. С. 520–521.

³⁷ «А се аз святитель, — пишет Новгородский архиепископ, — да два боярина великого князя, да мой боярин, да опрочь того неколико детей боярских великого же князя, да к тому игумены да священники: ино тому не верят, да мимо тех всех, да на мене со лжею. А аз ли того Самсонка

фигурирует в самом раннем послании Геннадия о еретиках, адресованном Сарскому епископу Прохору (1487 г.) как основной свидетель, давший показания против «жидовствующих»: «И только бы поп Наум не положил покаяния, да в христианство опять не захотел, ино како мощно уведати по их клятве, как они отматаются своих велений?»³⁸. Показания попа Наума были расценены как доказательство конспиративного распространения ереси, поскольку сами «жидовствующие» отрицали к ней какую-либо причастность. Впоследствии эти представления о тактике еретиков были развиты Иосифом Волоцким в убеждение о сугубо ложном покаянии «жидовствующих»: «О сих убо покаянии не имам что глаголати: нигдже бо в божественных писаниях несть свидетельства о таковом покаянии, понеже, егда обличени будут, тогда каются, егдаже милости сподобятся, тогда Христа отвергнутся и потщание имеют все православное християнство в жицество отвести»³⁹. Дьякона Макара, который, как свидетельствует 15 «слово», видимо, с подачи архимандрита Кассиана «в великое говене мясо ел и на образ Пречистые плевал»⁴⁰, с большим основанием можно отождествить с упомянутым в летописи и «Сказании о новоизвившейся ереси» осужденным в 1490 г. дьяконом Макаром Никольским⁴¹ — ни-

мучил? Ведь пытал его сын боярьской великого князя, а мой только был сторож, чтоб посула никто не взял». См.: Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 380.

³⁸ Там же. С. 310.

³⁹ Просветитель. С. 524.

⁴⁰ Там же. С. 521.

⁴¹ См. выше, примеч. 25.

какой другой еретик с таким именем в сане дьякона источникам неизвестен⁴². Поэтому, очевидно, есть смысл согласиться с Я.С. Лурье в том, что рассказ Иосифа Волоцкого о еретиках из окружения Кассиана основывается на гораздо более ранних свидетельствами архиепископа Геннадия (возможно, материалах проведенного им обыска), а события второй половины 1480-х гг. смешиваются в нем с более поздними событиями. Нельзя исключить возможности, что каких-либо достоверных известий о еретиках в Новгороде 1490-х — начала 1500-х гг. у составителя 15 «слова» попросту не было. По-видимому, Иосифу Санину приходилось конструировать ересь «жидовствующих» на основе книжных источников, авторитет которых зачастую был перви-

⁴² Правда, в позднейшем чине анафематствования «жидовствующих» начала XVII в. упомянуты как дьякон Макар, так и Макар дьякон Никольский. Обнаруживший этот список А.И. Алексеев справедливо отмечает, что это наиболее полный перечень преданных проклятию еретиков; см.: Алексеев А.И. Религиозные движения на Руси. С. 277. Однако поздний компилиативный характер анфематствования позволяет усомниться в существовании среди еретиков двух дьяконов по имени Макар. В соборном приговоре и поучении 1490 г. упомянут дьякон Макар, но без уточнения прихода, в котором он служил (Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 383, 385), в то время как в летописном перечне название прихода присутствует (ПСРЛ. Т. VI. Вып. 2. Стб. 329). В «Сказании» дьякон Макар назван в перечне новгородцев, которых ересиархи «жидовствовали научи» (Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 469), а дьякон Макар Никольский — в списке осужденных в 1490 г. за ересь (Там же. С. 472). Очевидно, что тождественные имена принадлежали одному и тому же лицу.

чен по отношению к реальному ходу событий, имевшему в его глазах не слишком большую ценность⁴³. Однако вывод Я.С. Лурье, что в 15 «слово» «Просветителя» «о “жидовстве” еретиков, которое ему особенно важно было доказать, Иосиф не мог привести сколько-нибудь определенных новых данных»⁴⁴, следует признать поспешным — такие свидетельства Иосиф Санин как раз приводит, основываясь, по всей видимости, на источниках книжного происхождения.

Размах еретических замыслов, вынашиваемых архимандритом Кассианом, по свидетельствам Иосифа, поражает воображение. «И сквернеиши бо и гнуснеишии всех человек, иже под небесем, не реку архимандрита Юрьева монастыря, но дияволов сосуд, антихристов предтеча, Касиян, со своим братом Самочерным и со инеми единомудреными им умыслиша, еже как оквернити неточию божественные церкви, и всякия освященные вещи, но и все православное христинаство». Для этих целей «жидовствующие» «привожаху бо блудница во своя храмины, и скверняхуся с ними блудом, и мыяхуся сними в лохане, и скверную сию воду взимаху, и вливаху сию в вино и мед, и посылаху то вино и мед святителем и священ-

⁴³ Отметим также, что 15 «слово» составлялось явно после огненных казней зимы 1504–1505 гг. В тексте упоминается розыск еретиков «в лето 7013», когда когда «повеле державный, иже Христа отвергшихся и жидовская мудрствующих, овех огню предати, овежже языки изрезывати, и инеми казными казнити» (Просветитель. С. 523), а также факт, что «жидовствующие» «тридесять четыре лета пребыша во отвержении, дондеже не обличени быша, и ни един же от них покаяся» (Там же. С. 524).

⁴⁴ Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 111–112.

ником, и к боляром и к гостем, и ко всем православным христианом»⁴⁵. Вероятно, явно преувеличенный масштаб угрожавших русскому православию еретических козней послужил причиной, из-за которой вопрос о происхождении описанных в «Просветителе» «сквернений» фактически остался вне поля зрения исследователей. Правда, свидетельства Иосифа о манипуляциях архимандрита Кассиана и его приспешников с блудницами и лоханями сопоставлялись со статьями епитимийников, в которых описаны обычай приворота при помощи смытой с тела воды, а «действенность колдовских обрядов, совершаемых еретиками, как раз объясняла тот факт, что на их “жидовство” многие — в том числе архиепископ Геннадий — закрывали глаза»⁴⁶. Однако собственно «жидовский» исток действ с лоханиями в рамках предложенной интерпретации объяснить невозможно, тем более, епитимийные вопрошания рассматривали такого рода практики как безусловное беззаконие, грех, но отнюдь не как ересь, отступничество, отпадение от православия в «жидовство»⁴⁷.

Впрочем, епитимийники могли быть не единственным источником, которым Иосиф Санин пользовался для реконструкции еретических «обрядов»: в своих произведениях Иосиф мог комбинировать

заимствования из различных текстов, не раскрывая своих источников⁴⁸.

Литературная параллель свидетельств о бесчинствах «жидовствующих» во главе с Кассианом Юрьевским без труда обнаруживается в хорошо известном памятнике — речи Философа в составе «Повести временных лет», где посланный «от грек» ко князю Владимиру Святославичу проповедник довольно подробно описывает присущие мусульманам нечестивые обычаи: «Слышахом, яко приходили суть Болгаре, учаще тя прияти веру свою. Ихъ же вера оскверняет небо и землю <...> Си бо омывают оходы своя в рот вливают, и по браде мажутся, поминают Бохмита. Такоже и жены их творят, ту же скверну и ино пуще от совупленья мужска и женьска вкушают»⁴⁹.

Свидетельства Иосифа Волоцкого о бесчинствах архимандрита Кассиана и его последователей таковы, что с большой долей уверенности можно считать их если не напрямую заимствованными из речи Философа, то восходящих к одному общему источнику⁵⁰. Другой вопрос — почему

⁴⁸ А.И. Грищенко привел пример компилирования Иосифом Саниным чина принятия иудеев из Кормчей с библейским текстом (Грищенко А.И. Правленое славяно-русское Пятинижие XV века: предварительные итоги лингвотекстологического изучения. М., 2018. С. 46–49).

⁴⁹ ПСРЛ. Т. I. Лаврентьевская летопись. Вып. 1. Л., 1926. Стб. 86.

⁵⁰ Как показала М.Ю. Андрейчева, источником известий о мусульманских ритуальных омовениях в Повести временных лет было «Обличение Агарянина» — византийское сочинение IX в., принадлежащее перу Варфоломея Эдесского. См.: Андрейчева М.Ю. Мусульмане, католики и иудеи в летописном рассказе о выборе веры князем Владимиром: образы и смыслы // Одиссей. Человек в истории. 2014: Imitatio

⁴⁵ Просветитель. С. 519–520.

⁴⁶ Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде. С. 90–91.

⁴⁷ В 15 «слово» «Просветителя» «жидовствующие» выступают едва ли не как носители опаснейшей из всех возможных ересей: «Сии убо суть злеиши всех еретиков и отступников: таковии убо не быша ни в древняя роды, ниже в средняя, ниже в последняя». (Просветитель. С. 515).

Иосиф Волоцкий воспользовался описанием исламского обычая для обличения доморощенного новгородского «жидовства»? Тут уместно вспомнить об отмеченной Я.С. Лурье «обычной манере средневековой религиозной полемики обвинять своих противников всегда в наиболее зловредных с христианской точки зрения взглядах: в “поганстве” (язычестве), “бессерменстве” (мусульманстве) или “жидовстве”»⁵¹. По всей видимости, нехристианские религии весьма слабо дифференцировались древнерусским книжником, недаром пассаж о Коране — книге «срачинского жреца»-идолослужителя Мухаммеда, в которой обосновывалась необходимость совершения упомянутого выше омовения, попал в древнерусское толковое «Слово святого Григория об идолах», направленное исключительно против языческого нечестия⁵². Столь же несомненной представлялась древнерусскому книжнику вторичность мусульманства по отношению к иудейству — на такого рода связь указывает обличение мусульман в Толковой Палее⁵³. Иосиф Санин наверняка был

Christi в религиозной культуре Средневековья и раннего Нового времени. М., 2016. С. 411.

⁵¹ Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 110.

⁵² «Того же Осирида скажет книга лъживая и сквирьная срачинского жърца Моамеда и Вохмита проклятаго, яко нелепым проходом прошед рожаяся, того ради и богом его нарекоша. Оттоле начаша мыти гузице срачини, и болгаре, и търкмени, и олико их есть в вере той, и омытье то въливают в рѣт». (Гальковский Н.М. Борьба христианства с остатками язычества в Древней Руси. М., 2013. С. 288). Цитата приведена по новгородской рукописи XV в. РНБ. Софийское собрание. № 1295.

⁵³ О связи соответствующего отрывка Толковой Палеи с речью Философа см.: Андрейчев-

знаком и с этим текстом, обличающим последователей ислама за их нечестивый нрав и приверженность содомскому греху: «Постыдити же ся и постранице веры Вохмиче! Оканьни агаряне разумеите же убо, что ради погублен Содом и Гомор злаго ради нрава, иже вы ныне держите: муж с мужи лежюче, оходы свои подъзывающе и по главе своеи и по бороде своеи на ся взливающе <...> Блаженый Нои праотец убо прорече о вас глаголя: Хам да будет хлап братома своим, тогда бо не работаше брат брату. Но вы хлапи нарекостеся веровавше в жидовъского хлапа Вохмита, та же убо вера оскверняет небо и землю»⁵⁴.

Представления древнерусского книжника о «жидовстве» мусульманской веры вкупе со взглядом о приверженности последователей ислама содомскому греху неожиданным образом находит отражение в филиппиках против архимандрита, а затем митрополита Зосимы в первоначальной редакции «Сказания о новоявившейся ереси». Иосиф сообщает, что еретики «приобретше в помощь своея скверныя жидовъскія веры от черньцев же некое-

ва М.Ю. Мусульмане, католики и иудеи в летописном рассказе. С. 409–410.

⁵⁴ Толковая Палея по списку, сделанному в Коломне в 1406 г. / Труд учеников Н.С. Тихонравова. М., 1892. Стб. 274. Как отмечает М.Ю. Андрейчева, «летописец и составитель Палеи придерживались единого мнения, что исламское омовение свидетельствовало о приверженности мусульман содомскому греху — мужеложству. Сведения о распространении содомии среди последователей Мухаммеда древнерусские книжники могли почерпнуть из Византии. Подобная характеристика мусульман содержится в “Послании Западным владыкам” Алексея Комнина, написанном в 1091 г. См.: Андрейчева М.Ю. Мусульмане, католики и иудеи в летописном рассказе. С. 411–412.

го, не реку архимандрита, но съквернителя, радующеся калу блудному, именем Зосиму, яко же первого еретика Зосиму Черного, тако и сего окааннаого Зосиму»⁵⁵. В.М. Кириллин не без оснований полагает, что соименный митрополиту Зосиме прототип — не кто иной, как убитый в Ярославле в 1262 г. чернец Зосима⁵⁶. О его злодействе и бесславной кончине подробно рассказывает летопись: «Того же лета убиша Зосиму преступника, то бе мних образом точью, Сотоне же сосуд, бе бо пьяница и студословец, и празднословец, кощунник конечно, еже отвержеся Христа и бысть бесерменин, ступив прелесть лжаго пророка Махмета <...>, творя крестьяном велику досаду и кресту и святым церквам ругаяся»⁵⁷. Маркером «исламского следа» в действиях митрополита Зосимы, вероятно, являются предъявленные ему не единожды обвинения в содомском грехе. «Скверный и же и злобесный вълк облокъся в пастырскую одежду, — пишет Иосиф в «Сказании», — и их же убо простейших обретааше, напаяше яда жидовьского, инех же скверняше содомьскими сквернами, змий пагубный, и объядаяся и упиваяся и свиньским житием живый и всяко нечестие и претыкание и съблазн на

⁵⁵ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 471.

⁵⁶ Кожинов В.В., Кириллин В.М. Обличитель ересей непостыдный. С. 161. Правда, называя Зосиму Черного первым еретиком, Иосиф Волоцкий противоречит собственному утверждению, что в «Рустей же земли <...> ни единаго имуща неверна, или еретическая мудрствующе» со времен князя Владимира Святославича до приезда в Новгород ересиарха Схарии. См.: Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 468.

⁵⁷ ПСРЛ. Т. VI. Вып. 1. Софийская первая летопись старшего извода. М., 2000. Стб. 336–337.

непорочную христианскую веру полага-а»⁵⁸. Перекличка с летописным портретом монаха-отступника Зосимы здесь весьма вероятна, хотя, как отмечал Я.С. Лурье, некоторые из характеристик митрополита Зосимы, вышедшие из-под пера Иосифа Санина, опираются на иной литературный источник — «Свиток многосложный»⁵⁹.

Кроме того, в 15 «слове» на еретиков Иосифа Волоцкого (равно как и в речи Философа) очень силен мотив осквернения: «чужая» вера — всегда скверная, а обращение в нее тоже происходит посредством осквернения. Еретики, по слову Иосифа, «многих от православных христиан прельстиша, и в жидовство отведоша, и оскверниша всякими сквернами»⁶⁰ — «прозелитизм» «жидовствующих», таким образом, оказывается неразрывно связанным с осквернением. Основной вектор «жидовской веры» как веры безусловно «чужой» задается обличителями посредством отрицательного, уничижительного отношения к «своей» христианской вере. Отрижение «своего» есть признак перехода «жидовствующих» к «чужому» — это, по сути, единственный критерий, по которому практики еретиков определяются как «жидовство», и критерий этот исключительно книжного происхождения. Авторитетные тексты — вот практически единственная и достоверная с точки зрения обличителей основа для отнесения тех или иных практик совершенно различного происхождения⁶¹ к «жидов-

⁵⁸ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 473.

⁵⁹ Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике. С. 149.

⁶⁰ Просветитель. С. 515–516.

⁶¹ Например, архиепископ Геннадий упоминает о массовой практике резания и щепления

ству», так и для их непосредственной реконструкции.

Справедливость предложенной выводов во многом подтверждает фактическое отсутствие у обличителей представлений о современной им иудейской религии. Правда, в 15 «слове» «Просветителя» Иосиф Санина сообщает некоторые краткие сведения об обрядности «жидовствующих», однако они лишены какой-либо конкретики. Еретики, согласно Иосифу, «и жертвы жидовьес творяху, и пасху жидовьескую, и праздники жидовьескыя творяху, на них же и многа хуления нарекоша на Господа нашего Иисуса Христа»⁶². Эти представления об иудейской религии — не более чем набор «общих мест», штампов с обязательным упоминанием о непременной антихристианской направленности «жидовских» обрядов; источники таковых представлений опять-таки исключительно книжные⁶³.

икон в Новгороде («ино и числа нет, кое иконы резаны») и в этом видит главный признак иконоборчества еретиков: «Якоже иконоубийцы проклятию предаша, такоже и ныне иконоубийци появились: коли щепляет иконы, режет, безчестует, — ино проклятье ему тоже, а любо и сугубо подобает их проклятии» (Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 380–381). Однако такие «казусы, безусловно, отражали формы народного почитания икон, которые разбирались на “наузы”, то есть на амулеты». Связь этих народных практик с «жидовством» Геннадий установил на основе обращения к религиозно значимому тексту «Послания Фотея патриарха ко князю Михаилу Болгарскому». (Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде. С. 86–87).

⁶² Просветитель. С. 522.

⁶³ «Заповедь ко исповедующимся сыном и дщерем» содержит, например, такое предупреждение православным: «Ни есть лепо иудей-

С другой стороны, признаки, явно указывающие на взаимодействие еретиков с иудейской традицией, обличители так и не смогли распознать. Речь идет прежде всего о распространявшихся с конца XV в. списках славяно-русского Пятикиния с большим числом правок по тексту Торы; столь необычная для того времени книжная традиция могла быть связаны с деятельностью новгородских «жидовствующих». Возможно, на распространение среди наиболее образованной части новгородского духовенства интереса к ветхозаветной иудейской традиции указывал архиепископ Геннадий, писавший, что еретики «жидовским десятословием людей прельщают, яко благочестующе мнятся» и наличие у «жидовствующих» Бытейских книг⁶⁴. Однако для списков правленого Пятикиния, как отмечает А.И. Грищенко, характерно «полное отсутствие среди гlosс и эмендаций таких, которые бы явно противоречили православной экзегезе Св. Писания»⁶⁵, то есть обращение «жидовствующих» к Торе не было связано с проповедью «иудейского прозелитизма»⁶⁶, а скорее было гумани-

ских празднико держати, ничтоже иного, сътворимаго по закону их: ни праздновати субот их, ни възхода летнаго, ни праздновати зажинанию, ни требы кровавы не творити, ничтоже Моисиова закона». См.: Материалы для истории древнерусской покаянной дисциплины: (Смирнов С.И. Древнерусский духовник: Исследование из истории церковного быта. М., 1913. С. 124 второй пагинации).

⁶⁴ Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения. Приложения. С. 310, 320.

⁶⁵ Грищенко А.И. Правленое славяно-русское Пятикиние XV века. С. 135.

⁶⁶ Такой подход характерен для А.И. Алексеева, в трудах которого «ересь жидовствующих

стическим по своей сути⁶⁷. Однако списки правленого Пятикнижия имели характерный признак связи именно с иудейской синагогальной практикой: их текст был разделен на недельные главы (*парашиот*), которые читаются «в рамках годичного цикла на синагогальной службе по субботам и по праздникам»⁶⁸. Одним из таких списков Пятикнижия «скорее всего владел (и не уничтожил его!) сам Иосиф Волоцкий»⁶⁹ — и надо думать, не уничтожил, поскольку не имел представлений о содержащихся в тексте прямых связях с иудейской религиозной традицией, поскольку авторитетным книжным образцам, на которые опирался Иосиф Санин в своих обличениях «жидовствующих», она также не была знакома.

Таким образом, говоря о тех свидетельствах, которые отложились в источниках о еретиках-архимандритах и — шире — вообще о «жидовствующих», надо иметь в виду следующее. Реконструкция «реальных» возврений и практик «жидовствую-

рассматривается как успешный пример обращения в иудаизм небольшой, но влиятельной части духовенства и мирян в Новгороде и нескольких лиц в Москве из числа придворных Ивана III». См.: Алексеев А.И. Религиозные движения на Руси. С. 441.

⁶⁷ Грищенко А.И. Правленое славяно-русское Пятикнижие XV века. С. 140–143.

⁶⁸ Там же. С. 26.

⁶⁹ Там же. С. 135.

щих», как это хорошо видно на примере архимандрита Кассиана Юрьевского, сильно затруднена из-за характера источников. И дело не в том, что все свидетельства о еретиках исходят из лагеря непримиримых противников, которые-де намеренно иска- жали взгляды и деяния еретиков⁷⁰, а в осо- бенностях функционирования авторитет- ных текстов в средневековой Руси. Ориен- тация обличителей на книжные образцы задавала своеобразный способ как пони- мания, так и описания реальности, когда факты либо оценивались и интерпретиро- вались сквозь призму авторитетных образ- цов, либо напрямую формировались на их основе. Такое «загораживание» реальных событий было бы слишком просто оцени- вать в традиционных для объективистско- го подхода категориях достоверности или недостоверности, поскольку, скорее всего, для самих обличителей книжные образцы имели самодовлеющее значение: именно они формировали то, что воспринималось средневековым книжником в качестве реальности. Ересь «жидовствующих», исхо- дя из этого посыла, была во многом скон- струирована обличителями по образцам, весьма далеким от современной им иудей- ской религии.

⁷⁰ Мнение о тенденциозности «Просветите- ля» как памятника позднего, созданного после разгрома ереси «жидовствующих», обосновы- вал Я.С. Лурье (Лурье Я.С. Идеологическая борь- ба в русской публицистике. С. 105 и след.)

Библиография

Источники:

Гальковский Н.М. Борьба христианства с остатками язычества в Древней Руси. М., 2013.

Житие и пребывание въкратце преподобного отца нашего игумена Иосифа, града Воло- ка Ламского // Великие Минеи Четии, собранные Всероссийским митрополитом Макарием. Сентябрь. Дни 1 — 13. СПб., 1868.

Казакова Н.А., Лурье Я.С. Антифеодальные еретические движения на Руси XIV – начала XVI века. М.; Л., 1955.

Максим Грек, преп. Сочинения. Т. 2 / Отв. ред. Н.В. Синицына. М., 2014.

Послание инока Саввы на жидов и на еретики / С предисловием С.А. Белокурова // Чтения в обществе истории и древностей Российских. . Кн. 3 (202). М., 1902

Просветитель, или Обличение ереси жидовствующих. Казань, 1896.

ПСРЛ. Т. I: Лаврентьевская летопись. Вып. 1. Л., 1926.

ПСРЛ. Т. VI. Вып. 1. Софийская первая летопись старшего извода. М., 2000.

ПСРЛ. Т. VI. Вып. 2. Софийская вторая летопись. М., 2001.

РГБ. Ф. 256 (собрание Н.П. Румянцева). № 204.

Смирнов С.И. Древнерусский духовник: Исследование по истории церковного быта. М., 1913.

Толковая Палея по списку, сделанному в Коломне в 1406 г. / Труд учеников Н.С. Тихонравова. М., 1892.

Литература:

Алексеев А.И. Религиозные движения на Руси последней трети XIV – начала XVI в.: стригольники и жидовствующие. М., 2012.

Андрейчева М.Ю. Мусульмане, католики и иудеи в летописном рассказе о выборе веры князем Владимиром: образы и смыслы // Одиссей. Человек в истории. 2014: Imitatio Christi в религиозной культуре Средневековья и раннего Нового времени. М., 2016.

Грищенко А.И. Правленое славяно-русское Пятикнижие XV века: предварительные итоги лингвотекстологического изучения. М., 2018.

Казаков А.А. Об истоках «жидовской» ереси в Новгороде конца XV века (некоторые свидетельства архиепископа Геннадия Новгородского) // Историческая психология и социология истории. № 1. 2017.

Кожинов В.В., Кириллин В.М. Обличитель ересей непостыдный. [М.], 1999.

Лурье Я.С. Идеологическая борьба в русской публицистике конца XV – начала XVI века. М.-Л., 1960.

Плигузов А.И. «Книга на еретиков» Иосифа Волоцкого // История и палеография: Сб. ст. М., 1999.

Попов Н.П. Иосифово Сказание о ереси жидовствующих по спискам Великих Миней // Известия отделения русского языка и словесности Императорской Академии наук. Т. XVIII. Кн. 1. СПб., 1913.

Строев П.М. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской церкви. М., 2007.

Сведения об авторе:

Казаков Александр Александрович, кандидат исторических наук, ведущий специалист Научной библиотеки МГУ имени М.В. Ломоносова. Область научных интересов: история Средневековой Руси XI — XVI вв., история Русской церкви, источниковедение.

E-mail: astrubal@yandex.ru

A.A. Kazakov

CREATING THE HERESY: TWO EVIDENCE AGAINST THE “JUDAIZERS” ARCHIMANDRITES

Annotation: This paper is dwelt on evidences by Joseph Sanin and his biographer Savva Cherny about “judaizing” archimandrites. The author demonstrates that information from “Life of Joseph Volotsky” is based on his “Story about Newfounded Heresy”.

Joseph Volotsky’s evidence against heretic archimandrite Kassian from Novgorod had the literary source.

Keywords: “judaizing” heresy, Joseph Volotsky, “Enlightener”, Life of Joseph Volotsky, Russian mediaeval book culture.

References

Sources:

Galkovskij N.M. Borba khristianstva s ostatkami jazychestva v Drevnej Rusi [The Struggle of Christianity against the Pagan’s Remnants in Old Rus]. M., 2013 (In Russian).

Zhitie i prebyvanie vkratcze prepodobnago otcza nashego igumena Iosifa, grada Voloka Lamskago [The Life and Short Tale of the Being of Venerable Josef from Volokolamsk] // Velikie Minei Chetii, sobrannye Vserossijskim mitropolitom Makariem [The Great Menology by Metropolitan Makariy]. Sentjabr. Dni 1 — 13. SPb., 1868 (In Russian).

Kazakova N.A., Lirie Ya.S. Antifeodalnye ereticheskie dvizhenija na Rusi XIV — nachala XVI veka [Antifeudal heretic movement in Rus in the Fourteen — the Beginning of the Sixteenth Century]. M.; L., 1955 (In Russian).

Maksim Grek, prep. Sochineniya [The Writings]. Vol. 2 / Otv. red. N.V. Sinicina. M., 2014 (In Russian).

Poslanie inoka Savvy na zhidov i na eretiki [The Epistle by Monk Savva against Jews and Heretics] / Preface by S.A. Belokurov // Chteniya v obshhestve istorii i drevnostej Rossiskikh. Kn. 3 (202). M., 1902. In Russian).

Prosvetitel’, ili Oblichenie eresi zhidovstvuyushhikh [The Enlightener or the Denunciation the Judaizing Heresy]. Kazan, 1896. (In Russian).

PSRL. T. 1. Lavrent’evskaya letopis’. Vyp. 1. L., 1926 (In Russian).

PSRL. T. 6. Vyp. 1. Sofiyskaya pervaya letopis’ starshego izvoda. M., 2000 (In Russian).

PSRL. T. 6. Vyp. 2. Sofiyskaya vtoraya letopis’. M., 2001 (In Russian) .

RGB. F. 256 (sobraniye N.P. Rumyantseva). № 204.

Smirnov S.I. Drevnerusskij duhovnik: Issledovanie po istorii cerkovnogo byta [Old Russian Confessor: Research on the history of Church life]. M., 1913 (In Russian).

Tolkovaya Paleya po spisku, sdelannomu v Kolomne v 1406 g. [The Exegetic Palaios in the Manuscript made in Kolomna in 1406]. M., 1892 (In Russian).

Researches:

Alekseev A.I. Religioznye dvizheniya na Rusi poslednej treti XIV — nachala XVI v.: strigolniki i zhidovstvuyushchie [The Religious Movement in Rus in the Last Third of 14th — the beginning of 16th centuries: Strigolniks and Judaizers]. M., 2012 (In Russian).

Andrejcheva M.Yu. Musulmane, katolilki i iudei v letopisnom rasskaze o vybore very knjazem Vladimirom: obrazy i smysly [Muslims, Catholics and Jews in the Story of Choosing the Faith by Prince Vladimir in the Tale of Bygone Years: Images and Meanings] // Odissey: Chelovek v istorii. 2014: Imitatio Christi v religioznoj culture Srednevekovya i rannego Novogo vremeni. M., 2015 (In Russian).

Grishchenko A.I. Pravlenoe slavjano-russkoe Pjatiknizhie XV veka: predvaritelnye itogi lingvotekstologicheskogo izuchenija [The Edited Slavonic-Russian Pentateuch from the Fifteenth Century: The Primary Results of the Linguistic and Textological Study]. M., 2018 (In Russian).

Kazakov A.A. Ob istokakh «zhidovskoj» eresi v Novgorode kontsa XV veka (nekotorye svидetelstva arkhiepiskopa Gennadija Novgorodskogo) [On the Origin of “Judaizing” heresy in Novgorod in the end of the Fifteenth Century (Archbishop Gennadij Some Evidence)] // Istoricheskaja psikhologija i sociologija istorii, no 1, 2017. (In Russian).

Kozhinov V.V., Kirillin V.M. Oblichitel eresey nepostydnyj [The Unshameless Denouncer of Heresies]. [M.], 1999 (In Russian).

Lurie Ya.S. Ideologicheskaja borba v russkoj publicistike kontsa XV — nachala XVI veka [The Ideological Struggle in Russian Public Writings in the End of Fifteenth — the Beginning of Sixteenth Century]. M.-L., 1960 (In Russian).

Pliguzov A.I. «Kniga na eretikov» Iosifa Volotskogo ['The Book against Heretics' by Josef Volotsky] // Istorija i paleografija: Sb. St.. M., 1993 (In Russian).

Popov N.P. Iosifovo Skazanie o eresi zhidovstvujushchikh po spiskam Velikikh Minej [The Tale about Judaizers heresy] by Josef Volotsky in Manuscripts of The Great Minology] // Izvestia otdelenija russkogo jazyka i slovesnosti Imperatorskoj Academii nauk. T. XVIII. Kn. 1. St. Peterburg., 1913. (In Russian).

Stroev P.M. Spiski ierarkhov i nastojatelej monastyrej Rossijskija tserkvi [The Lists of Hierarchies and Abbots of Russian Church]. M., 2007 (In Russian).

About the author:

Kazakov Aleksander A., PhD, leading specialist, Scientific Library of Lomonosov Moscow State University.

E-mail: astrubal@yandex.ru